

Journal of Islamic Human Rights

Volum 1, Consecutive Number 1, 2024

Journal Homepage: <https://islamichumanrights.ir/>

This is an Open Access paper licensed under the Creative Commons License CC-BY 4.0 license.



The Philosophy of Human Dignity With a View to Islamic Humanistic Approaches

Mohammad Hadi Talati 

4th Level Graduate and Researcher of Majd Shiraz Research Center, Shiraz, Iran.

mhtalati1345@gmail.com

Abstract

Undoubtedly, one of the foundations of the philosophy of human dignity and human rights today is humanistic views. Humanism is a Western perspective that places humans at the center of its reflections and gives primacy to human growth and development. This perspective has grown increasingly since the 18th century and has been reflected in various areas of human life. In the religious field, this perspective has been reflected in three forms: religious humanism, anti-religious humanism (atheist), and secular humanism. In general, contemporary humanism, although it has a more secular aspect (secularism) and is not very tolerant of monotheistic religions; nevertheless, in terms of comparison, points of agreement and compatibility can be observed and analyzed. One of the points of agreement, about which important discussions have taken place today, is the issue of "human dignity", which has attracted the attention of all humanists; But it should be noted that the interpretation of human dignity from the perspective of religious humanists, anti-religious, and agnostics is very different. The present article, written in a descriptive-analytical manner and using library resources, and with the belief that humanistic approaches exist and can be explored in the texts of Abrahamic religions, especially Islam, will focus on the issue of human dignity. Accordingly, the finding of the present study is that according to Islamic teachings, man is addressed with the phrase "We have honored the children of Adam," which has given him a unique characteristic and perhaps other characteristics, such as the vicegerent of God, the trustee of God, can be redefined under human dignity. In any case, in this article, an attempt is made to explore the various dimensions of human dignity with an interpretative and philosophical perspective and with a humanistic approach; in order to provide a basis for achieving a rational and even a vehicle (jurisprudential) rule for human dignity.

Keywords: Human dignity, rationality, human existential expanse, humanism, Islamic-Quranic teachings

- Talati, M H. (2024). The Philosophy of Human Dignity With a View to Islamic Humanistic Approaches, *Journal of Islamic Human Rights*, 2(1), 1-22.



مجله حقوق بشر اسلامی

دوره اول - شماره اول - ۱۴۰۳

صفحات ۱-۲۲ (مقاله پژوهشی)

تاریخ: دریافت ۱۴۰۳/۰۶/۱۳ - پذیرش ۱۴۰۳/۰۹/۲۸ - انتشار ۱۴۰۳/۱۰/۰۱

فلسفه کرامت انسانی با نگاهی به رویکردهای انسان‌گرایانه اسلامی

محمد هادی طلعتی^{id}

دانش‌آموخته سطح ۴ حوزه و پژوهشگر مرکز پژوهشی مجد شیراز، شیراز، ایران.

mhtalati1345@gmail.com

چکیده

بی‌گمان یکی از مبانی فلسفه کرامت انسانی و حقوق بشر امروزی دیدگاه‌های انسان‌گرایانه است. انسان‌گرایی یا اومانیزم نگرشی است غربی که انسان را در مرکز تأملات خود قرار می‌دهد و اصالت را به رشد و شکوفایی انسان می‌دهد. این نگرش از قرن هیجدهم به این سو رشد روزافزونی داشته و در عرصه‌های مختلف زندگی بشری نمود پیدا کرده است. در عرصه دینی، این نگرش بیشتر به سه صورت انسان‌گرایی دینی، انسان‌گرایی دین‌ستیز (الحادی) و انسان‌گرایی دین‌گریز و سکولار نمود پیدا کرده است. به‌طور کلی انسان‌گرایی دوران معاصر هرچند بیشتر جنبه دنیوی گرا (سکولاریسم) داشته و با ادیان توحیدی چندان مسامحت ندارد؛ ولی با این همه در مقام تطبیق، نقاط وفاق و سازگاری قابل مشاهده و واکاوی است. یکی از نقاط وفاق، که امروزه بحث‌های مهمی درباره آن صورت گرفته، مسئله «کرامت انسانی» است که مورد توجه تمامی انسان‌گرایان قرار گرفته است؛ اما باید دانست که تفسیر کرامت انسانی از دیدگاه انسان‌گرایان دینی، دین‌ستیز و دین‌گریز بسیار متفاوت است. نوشتار حاضر، به روش توصیفی - تحلیلی و با استفاده از منابع کتابخانه‌ای و با اعتقاد به اینکه در متون ادیان ابراهیمی و به‌ویژه دین اسلام رویکردهای انسان‌گرایانه وجود داشته و قابل کاوش است، به رشته تحریر درآمده و مسئله کرامت انسانی را نقطه ثقل تأملات خود قرار خواهد داد. بر این اساس، یافته تحقیق حاضر این است که طبق آموزه‌های اسلامی، انسان مخاطب به خطاب «لقد کرّمنا بنی آدم» است که ویژگی ممتازی به انسان بخشیده و بسا ویژگی‌های دیگری همچون خلیفه الهی، امانت‌دار الهی، در ذیل کرامت انسانی باز تعریف شود. به هر روی در این جستار، تلاش می‌شود ابعاد مختلف کرامت انسانی با نگاهی تفسیری و فلسفی و با رویکردی انسان‌گرایانه واکاویده شود؛ تا زمینه‌ای برای دستیابی به یک قاعده عقلیه و بلکه نقلیه (فقهیه) برای کرامت انسانی فراهم گردد.

کلیدواژه: کرامت انسانی، عقلانیت، سعه وجودی انسان، انسان‌گرایی، آموزه‌های اسلامی - قرآنی

- طلعتی، محمد هادی. (۱۴۰۳). فلسفه کرامت انسانی با نگاهی به رویکردهای انسان‌گرایانه اسلامی، مجله حقوق بشر اسلامی، ۲۲-۱ (۱)، صفحات ۱-۲۲.

مقدمه

انسان گرایی یا اومانیزم نگرشی است غربی که انسان را در مرکز تأملات خود قرار می‌دهد و اصالت را به رشد و شکوفایی انسان می‌دهد. ریشه‌های تاریخی این نگرش هرچند به قرن ۱۴ میلادی و دوره رنسانس غرب باز می‌گردد اما از قرن هیجدهم تا به امروز رشد روزافزونی داشته و به شیوه‌های گوناگون و در عرصه‌های مختلف زندگی بشری نمود پیدا کرده است. اما در عرصه دین، این نگرش به سه صورت انسان گرایی مسیحی، انسان گرایی دین ستیز (الحادی) و انسان گرایی دین گریز و سکولار پدید آمد و در دوران معاصر نهایتاً انسان گرایی سکولار وجه غالب و حاکم تمدن غربی گردید. انسان گرایی سکولار امروزه در تاروپود جوامع غربی نفوذ کرده و تمام عرصه‌های فرهنگی، سیاسی، اقتصادی و اجتماعی غرب را در نور دیده است و در بعد دینی، دین را به حاشیه رانده است. به‌طور کلی انسان گرایی دوران معاصر بیشتر جنبه دنیوی گرا (سکولاریسم) داشته و با ادیان توحیدی سر ناسازگاری دارد. این انسان گرایی خود را دارای شاخصه‌هایی از قبیل خوش بینی، امید، حقیقت طلبی، تساهل و بردباری، عشق، ترحم و دلسوزی، زیبایی و عقل گرایی می‌داند؛ در مقابل دین‌های توحیدی و به‌ویژه دین اسلام را با شاخصه‌های بدبینی، یاس، جزمیت، خشم و نفرت، تعصبات، ایمان کورکورانه و غیر عقلانی معرفی می‌نماید.

به هر ترتیب اومانیزم حاکم فعلی در دنیای غرب که تلاش می‌کند دامنه سیطره خود را به تمامی کشورها سرایت دهد؛ اومانیزم سکولار است. اومانیزمی که تلاش می‌کند با حفظ ظاهری انسان‌دوستانه و حمایت از حقوق انسان‌ها به تدریج جوامع مختلف را از باورهای سنتی و دینی و فرهنگی خود دور کند و در نهایت هویتی نوین و غربی را در جوامع حاکم کند. البته در جوامع غربی اومانیزمی با عنوان اومانیزم مسیحی تلاش‌هایی برای حفظ آرمان‌های انسان‌گرایانه در محدوده دین مسیحی انجام می‌دهد اما واقعیت این است که این نوع اومانیزم در برابر هجمه‌های بنیان برافکن اومانیزم سکولار و بعضاً دین ستیز چندان مقاومتی از خود به خرج نمی‌دهد و اومانیزم حاکم اومانیزم سکولار است.

نکته قابل توجه و دقت این است که دیدگاه‌های انسان‌گرایانه به‌ویژه از نوع سکولار مبنای فلسفه کرامت انسانی و حقوق بشر امروزین قرار گرفته؛ و تلاش می‌کند به صورت بنیادین دامنه و گستره تمام کشورهای جهان را پوشش دهد. مسئله‌ای که موجب تعارض‌های اساسی فکری و عقیدتی در سراسر جهان به‌ویژه کشورهای جهان سوم گردیده است.

نوشتار پیش‌رو می‌کوشد فارغ از انتقادات وارد بر اومانیزم سکولار و حقوق بشر ناشی از آن، مبنای فلسفه کرامت انسانی را بر پایه دیدگاه‌های انسان‌گرایانه در دین اسلام جستجو نماید. این نوع رویکرد هرچند ممکن است مخالفانی از سوی نگرش‌های دینی و یا سکولار داشته باشد؛ اما به نظر می‌رسد نگرش انسان‌گرایی در دین اسلام تا جایی که به نفی ارزش‌های انسانی، اخلاقی و الهی نیانجامد قابل پذیرش است و لذا اسلام همواره بر کسب ارزش‌های انسانی و شکوفایی استعدادهای زمینی و آسمانی انسان تأکید می‌کند. براساس آموزه‌های اسلامی نوع انسان مخاطب به خطاب «لقد کرمنا بنی آدم» است که بسا ویژگی‌های دیگری همچون خلافت الهی، امانتدار الاهی، مسجود و معلم فرشتگان ذیل این خطاب بازتعریف شوند. به باور نگارنده - چنانچه برخی نویسندگان و مفسران محقق و مدقق بدان پی برده‌اند - این خطاب می‌تواند مبنایی برای اصطیاد قاعده کرامت انسانی از خلال متون دینی اسلامی فراهم آورد و افق نوینی فراوری اندیشمندان فقه و حقوق اسلامی بگشاید تا این قاعده را در ساحت‌های مختلف زندگی فردی و اجتماعی بشر امروزمین به کار گیرند.

معنای لغوی و اصطلاحی اومانیزم

به اعتقاد غالب پژوهشگران درباره اومانیزم، که در برگردان فارسی آن معمولاً از واژه «انسان‌گرایی» استفاده می‌شود، از واژه‌های ابداعی قرن نوزدهم میلادی است (مک‌گراث، ۱۳۸۲: ۱۷۷).

واژه اومانیزم به لحاظ لغوی در مسیر تاریخ فرهنگ و تمدن غربی معانی بی‌شماری داشته که در زیر به اجمال بدان اشاره می‌شود:

۱. در دوره یونانی - رومی و در میان توده مردم واژه اومانیتاس به معنای انسان‌دوستی رواج داشته و منظور از آن نوعی روحیه و احساس انسان‌دوستانه نسبت به کلیه انسان‌ها بوده است. اومانیتاس در این معنا، یک نوع جنبه اخلاقی را تداعی می‌کند. همچنین در این دوره نویسندگان رومی اومانیتاس را به معنای پایداری یونانی یعنی «آموزش علوم انسانی» به کار می‌بردند (Edwards, 1996: vol. 3, p. 70).

۲. در قرون وسطا، اومانیتاس (انسانی و بشری) در برابر واژه دیوینیتاس (الوهی) قرار گرفت. بدین معنا که دیوینیتاس به قلمروهایی از معرفت و فعالیت مربوط می‌شد که ریشه

در دین مسیحی داشت و از کتاب مقدس نشأت می گرفت، اما اومانیتاس به قلمروهایی اطلاق می شد که به نوعی به زندگی دنیوی انسان ها ربط داشت (ibid).

۳. از اواخر قرون وسطا و با شروع دوره رنسانس، آرمان های انسان گرایانه دوره باستان مجددا احیا گردید و پایدیا (آموزش) ی یونانی و اومانیتاس (انسان دوستی) به صورت آرمان انسان رنسانسی درآمد. انسان رنسانسی می خواست آرمان خود یعنی اومانیتاس را به عنوان انسانیت برتر در تقابل با انسانیت بربری قرون وسطا قرار دهد (ibid).

بنابراین مشاهده می شود تا این زمان یعنی حدوداً قرن شانزدهم اومانیسیم در معنای لغوی آن به کار می رفته و نوعاً از آن معنای آموزش و انسان دوستی اراده می شده است.

۴. از قرن نوزدهم به این سو، اومانیسیم به تدریج از آن معنای لغوی که یک معنای آموزشی و ادبی و انسان دوستانه داشت؛ فاصله گرفته و در یک معنای عام و کلی یعنی انسان گرایی به معنای خاص کلمه که بیان گر نوعی گرایش ویژه و منحصر به فرد به «انسان» است؛ استعمال و تعریف شده است.

دائرة المعارف فلسفی راتلج در یک معنای عام و کلی، اومانیسیم را بدین گونه تعریف می کند:

«اومانیسیم دربرگیرنده مجموعه ای از مفاهیم وابسته به هم درباره ماهیت و سرشت انسان، ویژگی ها، توانایی ها، آموزش و پرورش و ارزش افراد انسانی است. اومانیسیم را به یک معنا می توان یک نظام منسجم فلسفی دانست که دعاوی اساسی وجودشناختی، معرفت شناختی، آموزشی، زیباشناسی، اخلاقی و سیاسی ارائه می دهد. به معنای دیگر می توان آن را یک روش و یا یک سری مسائل وابسته به هم درباره سرشت و ویژگی های اشخاص انسانی تلقی کرد» (Craig, 1998, vol.4, p.528).

امروزه برخی نویسندگان با توجه به این تعریف جامع، انواع مختلفی از اومانیسیم را از قرار زیر برمی شمارند:

اومانیسیم دوره باستان (کلاسیک)، اومانیسیم قرون وسطایی (مسیحی)، اومانیسیم رنسانسی (ادبی و فرهنگی)، اومانیسیم اصلاح دینی، اومانیسیم دوره روشن گری (عقل گرا و تجربه گرا)، اومانیسیم فلسفی دوره معاصر (پراگماتیستی، مارکسیستی، اگزیستانسیالیستی و...)، اومانیسیم سکولار (دنیوی گرا و دین گریزانه)، اومانیسیم الحادی (دین ستیزانه) (Frederick Edwords, WWW. The American Humanist Association).

رویکردهای اومانستی به دین

اگر بخواهیم نگرش اومانستی را در نسبت با دین مورد لحاظ قرار دهیم، این نگرش بیشتر به سه صورت انسان‌گرایی دینی (مسیحی)، انسان‌گرایی دین‌ستیز (الحادی) و انسان‌گرایی دین‌گریز و سکولار نمود پیدا کرده است.

اومانیسم الحادی: این نوع اومانیسم ستیزجویانه‌ترین نظریات ضد‌دینی را، به‌ویژه از قرن نوزدهم به این سو، ابراز می‌دارد بر این باور است که «انسان‌گرایی» باید با این اعتقاد که انسان مرکزیت هستی را به عهده دارد؛ جایگزین خدامحوری اندیشه‌های دینی بشود و به تدریج مکتب‌هایی بروز و ظهور یابند که جای خالی خداوند را پر سازند و بهترین گزینه در این باره «انسان» و ایده‌های انسان‌گرایانه است. انسان وجود اصیل می‌گردد و وجود خداوند از اعتبارات ذهنیه یا ساخته و پرداخته‌های ذهنی به حساب می‌آید. برای رهایی از این وجودهای ذهنی، باید به امور محسوس، ملموس، مشاهده‌پذیر و قابل اثبات روی آورد. در بند نخست از بیانیه دوم اومانست‌های الحادی این مطلب به صراحت تمام بیان می‌شود: «ما به‌عنوان افرادی غیر متدین، در مباحث خود از انسان آغاز می‌کنیم نه خداوند؛ از طبیعت نه الوهیت» (Manifest of Humanism, 1973).

اومانست‌های الحادی معمولاً دیدگاه مستقلی نداشته و دیدگاه‌های خود را از فیلسوفانی همچون کنت، فوئرباخ، کارل مارکس و نیچه اخذ و اقتباس می‌کنند. اومانیسم سکولار: این نوع اومانیسم که ریشه‌های تاریخی آن به دوره رنسانس باز می‌گردد، سعی در جدا نگاه داشتن عرصه‌های مختلف زندگی بشری (سیاسی، فرهنگی، اقتصادی، اجتماعی و ...) از مقولات دینی دارد.

با وجود تلاش اومانیسم این دوره در جهت تفکیک ساحت دین از ساحات زندگی بشری، اما در بسیاری موارد مجبور به تلفیق آموزه‌های اومانستی با آموزه‌های الاهیات مسیحی شد؛ که نتیجه آن در جنبش‌های اصلاح دینی (اراسموس، کالون، لوتر) آشکار گردید. پس از دوره رنسانس، در دوره مدرن و روشنگری و در فلسفه‌های تجربه‌گرا و عقل‌گرا (دکارت، لاک، هیوم و ...) و به‌ویژه در اندیشه کانت، جهت‌گیری سکولاریستی ظهور و بروز و شدت و حدت بیشتری یافت؛ به گونه‌ای که انسان‌گرایی سکولار وجهه غالب و حاکم تمدن غربی گردید.

به‌طور کلی مهم‌ترین مؤلفه‌ها و شاخصه‌های اومانستی که از قرن چهاردهم تا به امروز شکل گرفته؛ عبارتند از: ۱) انسان‌گرایی و انسان‌مداری؛ ۲) حجیت‌ستیزی و سنت‌گریزی و

شکاکیت نسبت به باورهای گذشته؛ ۳) عقل و تجربه انسانی به عنوان مهم ترین منابع معرفتی نوین؛ ۴) حذف عناصر مابعدالطبیعی از مقوله شناخت و معرفت؛ ۵) دین گرایی و دین ستیزی؛ ۶) دنیوی گروی (سکولاریسم)؛ ۷) توجه به اخلاق انسانی به عنوان رقیب و بدیل برای دین های الهی؛ ۸) اصل آزادی، انتخاب و مسئولیت انسانی.

در این راستا مهم ترین تلاش های اومانیسم سکولار در ساحت دین بدین قرارند: ۱) تقدس زدایی از دین ۲) تأکید بر نقش دین در ایجاد تحول درونی انسان ها ۳) کاستن از مرجعیت و قدرت نفوذ کلیسا ۴) جدا نگاه داشتن نهاد کلیسا از دولت

اومانیسم دینی: شاید اولین نگرش های اومانیسم دینی را در عالم مسیحیت بتوان در اندیشه های فیلسوفان قرون وسطا مشاهده کرد. البته اگرچه به دیده فیلسوفان و اندیشمندان دوره مدرن، روشنگری و معاصر، دوره قرون وسطا، فاقد نظامی انسان مدارانه است و اطلاق نام «اومانیسم مسیحی» یا «اومانیسم دینی» بر نظام های فکری قرون وسطا به دور از واقعیت است؛ لکن با نگاهی از سر تأمل و انصاف و نیز با نگاه به آرا و نظریات برخی نویسندگان معاصر درباره اومانیسم دینی، درمی یابیم که نظام های فکری قرون وسطا در چارچوب های خاص فکری خود دغدغه ها و رویکردهای انسان گرایانه بسیاری داشته اند. با وجود این، امروزه هنوز بحث های زیادی درباره صحت اطلاق تعبیر «اومانیسم مسیحی» یا «اومانیسم دینی» بر برخی جریان های فکری دوره قرون وسطا وجود دارد و این امر، بحث و بررسی دقیق و موشکافانه ای را می طلبد.

کرامت انسانی محل وفاق اندیشه های انسان گرایانه

پیشتر اشاره شد که با اینکه نگاه اندیشه های انسان گرایانه به دین متفاوت است اما محل وفاق آنها مسئله کرامت انسانی است. بی گمان تمام نظام های اندیشگی برای انسان و شان و جایگاه انسان در جهان هستی ارزش ویژه ای قائل هستند اما مهمترین مسئله نوع نگاه به انسان و کرامت انسان است. در یک نگاه کلی، نظام های دینی از جمله مسیحیت و اسلام، از شان و منزلت انسان در فضای دینی و الاهیاتی حمایت می کنند اما در نظام های الحادی و به ویژه سکولار، از شان و منزلت انسان فارغ از امور مابعدالطبیعی و الاهیاتی دفاع می کنند. امروزه نظام های سکولار مدعی هستند که شان و منزلت انسان در نظام سکولار بیشتر حفظ می شود تا نظام های دینی؛ لذا اصرار زیادی بر فروکاستن نقش دین به حالات معنوی و نوعی دین

شخصی و تجربه دینی دارند. اما مدعای این نوشتار آن است که اگر این ادعا درباره نظام‌های دینی مسیحی به‌ویژه اومانیزم مسیحی قرون وسطا صادق باشد، اما درباره دین اسلام که هم از شأن و منزلت انسان در ارتباط با خداوند دفاع می‌کند و هم شأن و منزلت انسان را در روابط فردی و اجتماعی پاس می‌دارد، صدق نمی‌کند. برای اثبات این ادعا مدعیات انسان‌گرایانه سکولار و دینی به‌ویژه اسلام و مسیحیت را درباره کرامت انسانی و می‌کاویم.

مسئله کرامت انسانی و انسان‌گرایی در قرون وسطا

در قرون وسطا، اولین دغدغه‌های انسان‌گرایانه دینی را در اندیشه‌های اگوستین، آنسلم و توماس آکوئیناس می‌توان یافت. برخلاف فلاسفه‌ای که بیشتر به عالم خارج و طبیعت توجه داشتند، این سه فیلسوف توجه خاصی به انسان و حالات انسان می‌کنند. اما این توجه بیشتر در محدوده دین و به‌ویژه در ارتباط با خداوند تعیین می‌شود. برای نمونه، مهم‌ترین رویکرد اومانیزستی دینی، رویکرد اگوستین و توجه خاص وی به عقل بشری برای درک حقایق و آموزه‌های دینی است. از نظر وی عقل انسان توان کشف حقایق دینی از جمله وجود خداوند را دارد. این دیدگاه اگوستین یک نوع موضع‌گیری در برابر آباء اولیه کلیساست که هرگونه سازگاری میان ایمان دینی را با عقل فلسفی مردود اعلام می‌کردند. اگوستین با همین خط مشی، حقیقت دین را جستجوی دائمی روح سرگشته آدمی از خداوند می‌داند و برای این منظور تعامل عمیق و صمیمانه عقل و دین را ضروری می‌داند. نتیجه ضروری هر نوع فعالیت عقلی، باور است اما این باور، خود از طریق ایمان حاصل می‌شود. لذا باور دینی و فهم مکمل یکدیگر هستند «بفهم سخن مرا برای آن که باور کنی اما باور به سخن خداوند داشته باش تا بفهمی» (مجتهدی، ۱۳۷۵: ۷۰ و ۲۳۳). باور دینی‌ای که به واسطه نور فهم روشن شده باشد، یک ایمان معقول را نتیجه می‌دهد.

اساسی‌ترین اندیشه‌های اگوستین درباره انسان که تمامی در ارتباط با دین و حقیقت بنیادین عالم هستی یعنی خداوند است، در مباحث زیر قابل طرح می‌باشد:

۱. قابلیت عقل انسانی برای کشف حقایق دینی و درک آموزه‌های دینی
۲. محدودیت عقل انسانی و تکمیل آن به وسیله ایمان دینی
۳. واگذاشتن نفس انسان به لطف خداوند برای درک حقیقت و رسیدن به سعادت
۴. رابطه عاشقانه و محبت‌آمیز روح انسان با خداوند

اگرچه دیدگاه اگوستین نسبت به دیدگاه آباء اولیه کلیسا توجه بیشتری به عقل انسانی داشت و از این جهت به نظر اومانیسست‌های معاصر، دارای رویکرد انسان‌گرایانه بود اما این ضعف مهم را داشت که در آن همواره بر مسئله تقدم ایمان بر عقل تأکید می‌شد و عقل در رتبه پایین‌تری قرار داشت؛ گویا که عقل بشری همواره به صورت تبعی و غیرمستقل مورد نظر بوده است.

در اواخر قرون وسطا دیدگاه‌های دیگری مطرح می‌شود که حاکی از توجه بیشتر به عقل انسانی است و از این جهت می‌توان گفت انسان‌گرایانه‌تر است. نظریات توماس آکوئیناس در درجه اول، و سپس آرای آنسلم نوع دیگری از اومانیسسم مسیحی را مطرح می‌کند که در آن به عقل انسانی توجه بیشتری شده است. در این نوع از اومانیسسم، انسان اولاً در محدوده دین تعریف می‌شود و لذا اومانیسسمی کاملاً دینی یا مسیحی است؛ ثانیاً بنیاد ایمان دینی بر پایه عقل انسانی گذاشته می‌شود. در اینجا دیگر سخن از تقدم ایمان بر عقل یا الاهیات بر فلسفه نیست بلکه هر دو، هم‌دوش یکدیگر برای کشف حقیقت به کار گرفته می‌شوند. لذا سهم هیچ‌یک به نفع دیگری نباید نفی شود. آنچه اهمیت دارد انطباق دادن یافته‌های بشری با داده‌های وحیانی است.

آنسلم و به‌طور جدی‌تر توماس همواره سعی در هماهنگ‌نمودن ایمان مسیحی با عقل بشری داشتند. اثبات آموزه‌های دینی همچون اثبات خداوند، درک صفات خداوند همه باید بر پایه عقل بشری صورت بگیرد. الاهیات تومستی که محصول چنین اندیشه‌ای است تا به امروز یکی از دیدگاه‌های مهم الاهیات کاتولیک به شمار می‌آید.

بدین ترتیب توماس با بسیاری از گرایش‌هایی که به طرفداری از دین، فلسفه را منکوب می‌کردند مخالفت می‌ورزید. «اگر ضرورت وحی بدون نیاز به استدلال عقلانی، تضمین و اثبات شود در این صورت نتیجه مشارکت عقل یا دانش فلسفی، حتی در صورت هماهنگی و سازگاری با دین، چیزی جز تحصیل حاصل نیست و در صورت عدم هماهنگی، باعث تضییع سهم عقل و فلسفه در این میان است. نتیجه آنکه عقل ضرورتاً همواره به دنبال ایمان هست و با ایمان آوردن یک سری امور مستور برای عقل انسان مکشوف می‌گردد» (ژیلسون، ۱۳۷۹: ۲۳۴).

توجه کامل توماس به عقل انسانی و لزوم ایجاد هماهنگی میان آموزه‌های دینی و عقل انسانی زمینه را برای طرح دوبار آرای ارسطو در فضای الاهیات مسیحی فراهم آورد.

الاهیات تومیستی تحت عنوان حکمت مدرسی یا فلسفه اسکولاستیک در فاصله سال‌های ۱۲۰۰ تا ۱۵۰۰ میلادی اشاعه و بسط داده شد.

با وجود اینکه تفکرات قرون وسطایی نگاه‌های انسان‌گرایانه خاص خود را داشتند اما باید اذعان نمود این نوع انسان‌گرایی‌ها بیشتر سیر عمودی (در ارتباط با خداوند) داشتند و سیر افقی آن (در ساحت روابط انسانی) ضعیف بوده است؛ و این امری است که باعث بر آشفته‌گی انسان دوره رنسانس و اندیشمندان این دوره شده و نوعی شورش و یا دین‌گریزی از اندیشه‌های قرون وسطا رخ داده است. لذا متفکران دوره رنسانس به این سو می‌کوشند که از کرامت انسان در چارچوبی انسانی صرف دفاع کنند و این امر را در نظام‌های سکولار جستجو می‌کنند.

کرامت انسانی در نظام اندیشگی سکولار

از دوره رنسانس به این سو، با تحقق پدیده سکولاریسم و در نتیجه به حاشیه رانده شدن دین، نیاز جدی به یک رقیب و بدیل برای پر نمودن خلأ معنوی انسان‌ها وجود داشت که اندیشمندان اومانیست و سکولار را وادار به یافتن بدیلی برای دین‌ها انداخت و آن چیزی نبود جز به راه انداختن یک جنبش اخلاقی انسانی فارغ از نظام‌های مابعدالطبیعی و الاهیاتی و دینی. این حرکت به گونه‌ای بسیار آشکار در اندیشه‌های کانت و سارتر و اومانیست‌های معاصر یافت می‌شود.

مهمترین رویکرد اومانیستی کانت در بحث اخلاق بدین‌صورت ظاهر می‌شود که اخلاقی مستقل و بی‌نیاز از دین را برای سروسامان دادن زندگی انسان کافی می‌داند. مقدمه چاپ اول کتاب «دین در محدوده عقل تنها» با این جمله آغاز می‌شود:

«اخلاق، تا آنجا که مبتنی بر مفهوم انسان به‌عنوان یک موجود آزاد است، و البته به همین دلیل به موجب عقل، خود یک موجود وابسته به قوانین نامشروط است، نه نیاز به چیز دیگری دارد که حاکم بر او باشد و تکلیف خود را از آن دریافت کند و نه نیاز به انگیزه دیگری جز خود قانون [عقل] دارد که بخواهد آن را مراعات کند. اگر انسان چنین نیازی در خود احساس کند، حداقل خودش مقصر است و در هر حال علاج و اصلاح آن به واسطه هیچ موجود دیگری ممکن نیست ... پس انسان برای سروسامان دادن به کار خویش ... به هیچ وجه نیازمند دین نیست بلکه قوه عملی عقل ناب برایش کافی است» (کانت، ۱۳۹۰: ۴۰).

در کتاب «بنیاد مابعدالطبیعه اخلاق»، انسانیت را به عنوان غایتی فی نفسه تلقی می کند: «چنان عمل کنید که همیشه انسانیت را خواه در شخص خودتان یا در هر شخص دیگری، هرگز نه به عنوان وسیله ای صرف، بلکه همیشه و در عین حال همچون غایتی تلقی کنید» (اونی، ۱۳۸۱: ۱۰۸). غایت فی نفسه بدین معناست که انسان از آن حیث که عاقل است به سبب چیز دیگری وجود ندارد و ارزشش با توجه به چیز دیگری نیست. انسان به عنوان یک غایت، ارزشی متعالی دارد زیرا ارزش و وجود همه غایات دیگر به خاطر انسان است. «انسان غایت نهایی خلقت است. بدون انسان سلسله غایات که متقابلاً تابع یکدیگرند، نقطه نهایی وابستگی ندارند» (همان: ۱۱۲). ممکن است این دیدگاه، دیدگاهی حیرت انگیز درباره انسان باشد اما به نظر کانت دیدگاه غایت شناختی درباره طبیعت باید دیدگاهی انسان مدارانه باشد.

در دوره معاصر و به ویژه در قرن نوزدهم و بیستم با اینکه اومانیت های سکولار پیشینه مباحث اخلاقی خود را در گذشته های دور (دوران باستان) جستجو می کنند؛ اما خیزش اساسی آن را در قرن نوزدهم همراه با جنبشی اخلاقی تحت تأثیر ایده های اخلاقی اگوست کنت می دانند. زیرا اگوست کنت ایده دینی خود را تحت نام دین انسانیت معرفی می کرد که کاملاً بار اخلاقی داشت. اصول اخلاقی انسانی در دین انسانیت اگوست کنت جایگاه ویژه ای داشت. این جنبش نخست در فرانسه شروع شد اما توفیق چندانی نداشت. انگلستان در این حرکت پیشگام شد. اندیشمند انگلیسی ریچارد کانگرو پس از انقلاب فرانسه به پاریس رفت و ضمن ملاقاتی که با کنت داشت بسیار تحت تأثیر تفکرات پوزیتیویستی وی قرار گرفت. در ۱۸۷۸ کلیسای انسانیت به دستور کانگرو تأسیس شد و با الهام از نوشته های کنت به ترویج دین انسانیت و معرفی شعائر اخلاقی انسانی در انگلستان پرداختند.

صرف نظر از رواج کلیساهای انسانیت، در امریکا یک جنبش مستقل اخلاقی به وسیله فلیکس آدلر شروع شد. وی در سال ۱۸۸۶ انجمنی با نام «انجمن فرهنگ اخلاقی» را در نیویورک راه اندازی کرد. اصول و اهداف مشترک این انجمن بدین قرار بود:

۱. اعتقاد به اینکه اخلاق مستقل از الاهیات است،
۲. در جامعه صنعتی و پیشرفته جدید، مسائل اخلاقی نوینی پدید آمده که ادیان سنتی جهان توانایی لازم برای پاسخ بدانها را ندارند،
۳. برای پیشرفت اخلاق در جامعه باید به حس نوع دوستی و بشردوستی توجه ویژه کرد،

۴. اصلاح فرد و جامعه رابطه متقابل دارند،
۵. تلاش هرچه بیشتر برای حاکمیت جمهوری‌خواهی و دموکراتیک به جای حکومت‌های استبدادی و پادشاهی،
۶. آموزش جوانان به‌عنوان عالی‌ترین هدف.

واکنش این جنبش اخلاقی در برابر بحران‌های دینی بدین صورت بود که باید تعصب بر یک دین خاص را کنار گذاشت و به ترویج اخلاقی که با الاهیات مخلوط نشده باشد؛ پرداخت. آدلر منتقد جدی تأکید بر یک کیش و یک عقیده خاص بود و ریشه این امر را تعصبات کورکورانه، کوتاه‌بینی و فرقه‌گرایی‌های دینی می‌دانست. از این زمان آرمان‌های اخلاقی اومانستی - سکولاریستی رو به فزونی گذاشت و تقریباً می‌توان گفت که هدف اصلی، رهایی ایدئال‌های اخلاقی از نظریه‌های دینی سنتی و حتی سیستم‌ها و نظریه‌های متافیزیکی اخلاقی بود.

در سال ۱۹۳۳ میلادی اولین بیانیه اومانیزم انتشار یافت. امضاکنندگان این بیانیه اصرار داشتند خودشان را با پسوند دینی معرفی نمایند یعنی اومانیزم دینی و این از آن جهت بود که در نظر آنها دین‌های سنتی توانایی رویارویی با نیازهای زمانه را ندارد و اکنون دین اومانیزم به‌عنوان یک دین پویا و نوین می‌خواهد پاسخگوی نیازهای انسان عصر جدید باشد.

در ۱۹۷۳ میلادی دومین بیانیه اومانیزم توسط پال کرتز از مدافعان و مروجان سرسخت اومانیزم و ادوین. اچ. ویلسون نوشته و منتشر می‌شود. این نویسندگان، بیان نسبتاً ملایم‌تری در پیش می‌گیرند و اظهار می‌دارند ایمان و شناخت برای یک دیدگاه امیدبخش به آینده مورد نیاز هستند اما باز تأکید می‌کنند که دین‌های سنتی برای انسانیت زیان‌بار بوده‌اند (Manifest of Humanism, 1973).

در سال ۲۰۰۲ اتحادیه بین‌المللی اومانیزم اخلاقی بیانیه دیگری با عنوان بیانیه آمستردام منتشر ساخت. در این بیانیه تلاش شده تا یک نوع اومانیزم جهانی با گزاره‌های معین و مشخص عرضه بشود. متن بیانیه با این عبارات آغاز می‌شود:

اومانیزم یک نوع زندگی اخلاقی و دموکراتیک است که به تمام انسان‌ها این حق را می‌دهد که آن‌گونه که خود می‌خواهند به زندگی‌شان معنا و مفهوم ببخشند و آن‌گونه که می‌خواهند زندگی خود را شکل دهند و البته مسئولیت اعمال خویش را به عهده بگیرد. هدف اجتماعی اومانیزم ساختن جامعه‌ای انسانی از طریق اخلاق انسانی و سایر ارزش‌های

طبیعی و مادی با الهام از عقل، پژوهش آزاد و با استفاده از توانایی‌های خاص انسانی است. اومانیزم تأکید می‌کند که الزاماً خداپرست نیست و دیدگاه‌های فرامادی و فراطبیعی را درباره واقعیت جهان نمی‌پذیرد (Manifest of Humanism, 2002).

انسان‌گرایی اسلامی و مسئله کرامت انسانی

اگرچه به نظر برخی منتقدان، تعبیر به انسان‌گرایی با پسوند دینی و ازجمله اسلامی، اصطلاحی پارادوکسیکال (متناقض‌نما) و از اساس باطل است؛ اما به باور نگارنده نوعی انسان‌گرایی دینی از خلال آموزه‌های اسلامی قابل دستیابی است. انسان‌گرایی خاصی که می‌توان از آن به انسان‌گرایی خدامحور تعبیر کرد. در این نوع انسان‌گرایی ضمن اینکه شأن و جایگاه رفیع انسانی حفظ می‌شود اما این شأن و جایگاه رها از سایر هستی‌ها و به‌ویژه هستی خداوند نیست بلکه انسان ارتباطی وثیق با حضرت حق تبارک و تعالی دارد به گونه‌ای که بخشی عظیم از شأن خود را در این ارتباط کسب می‌کند و به هستی خود معنا می‌بخشد. به دیگر بیان، در عین اینکه خداوند تمام حقیقت هستی و عین واقع و غایت آرزوی عارفان و مشتاقان، در سیر «اَنَا لِلَّهِ» به شمار می‌آید (خدا محوری) اما این حقیقت در وجود انسان تجلی‌یافته (انسان‌گرایی) و این انسان است که در سیر «اَنَا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ» قابلیت نهایت قرب به سوی خداوند را تا جایگاه «فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر» پیدا می‌کند. انسان‌گرایی خدامحور در منابع دینی اسلام به‌ویژه قرآن کریم ذیل عناوینی قابل پیگیری و بررسی است که از معروف‌ترین و مهم‌ترین آنها می‌توان به عناوین خلیفه الهی، امین الهی، کرامت انسانی اشاره کرد. اما نکته مهم و قابل توجه این است که برخلاف انسان‌گرایی مسیحی قرون وسطا، شأن و جایگاه انسان تنها در ارتباط با خداوند (رابطه عمودی) و انسان‌گرایی خدامحور تعریف نمی‌شود؛ بلکه شأن و منزله انسان در ارتباط با انسان‌های دیگر (رابطه افقی) نیز معنا و مفهوم می‌یابد.

در ادامه انسان‌گرایی اسلامی در ارتباط با کرامت انسانی و از دیدگاه انسان‌گرایی خدامحور در ساحت عمودی و افقی مورد کاوش قرار می‌گیرد؛ به گونه‌ای که قاعده بنیادینی برای فقه و حقوق اسلامی با عنوان قاعده کرامت انسانی پی می‌نهد. این قاعده می‌تواند کاربردی وسیع در ساحت فقه و حقوق و در عرصه‌های فردی و اجتماعی زندگی نوع بشر داشته باشد، و حتی از برخی معضلات حقوق بشر امروزی گره‌گشایی نماید.

کرامت انسانی از دیدگاه اسلامی

از مهم‌ترین مقاماتی که در قرآن کریم در تمجید از انسان ذکر شده است، مقام کرامت انسانی است؛ چنانچه می‌فرماید:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا؛ ما آدمیزادگان را گرمی داشتیم؛ و آنها را در خشکی و دریا، (بر مرکب‌های راهوار) حمل کردیم؛ و از انواع روزی‌های پاکیزه به آنان روزی دادیم؛ و آنها را بر بسیاری از موجوداتی که خلق کرده‌ایم، برتری بخشیدیم (اسراء: ۷۰).

این آیه یکی از آیاتی است که در آن توجه به انسان و جنبه انسان‌گرایی، بسیار قوی است. از آنجا که تکریم و بزرگداشت الهی به همه انسان‌ها (بنی آدم) تعمیم داده شده است؛ لذا باید دید که مراد از این کرامت چیست که خداوند به واسطه آن بر بشر منت گذاشته است. در میان مفسران، وجوه مختلفی برای کرامت انسانی ذکر شده، که در زیر بدان پرداخته می‌شود:

۱. تکریم انسان به حسب قوه عقل

برخی مفسران، تکریم انسان را به قوه عقل می‌دانند که به واسطه آن بر سایر موجودات برتری یافته و آنها را مسحّر خود گردانیده است.

از نظر این مفسران آیه «وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ» مبنی بر اظهار منت بر سلسله بشر است که از همه انواع بی‌شمار موجودات پروردگار او را به‌خصوص گرمی‌داشت و سایر انواع موجودات را از این موهبت محروم و بی‌بهره گردانید. و اگر آیه «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا؛ ما امانت [الهی و بار تکلیف] را بر آسمانها و زمین و کوهها عرضه کردیم، پس، از برداشتن آن سر باز زدند و از آن هراسناک شدند، و [لی] انسان آن را برداشت؛ راستی او ستمگری نادان بود» (احزاب: ۷۲)؛ را در نظر آوریم، پی می‌بریم آنچه وجود انسان بدان کرامت یافته و به‌عنوان یک ودیعه و امانت در اختیار وی قرار داده شده تا مسئول اعمال خویش باشد؛ چیزی جز همان نیروی عاقله و نفس ناطقه نیست که در دفتر و حساب جداگانه‌ای برای بشر بنیانگذاری نموده است و بر این اساس همه شئون وجودی انسان از جمله زندگی او بر مبنای مسئولیت نهاده شده و افعال اختیاری او سیر و حرکت ذاتی او

معرفی شده و زندگی او به طور دائم و ابدی است و فضایل و کمالات او بر محور کرامت نفس ناطقه و موهبت روح به او دور می‌زند (همدانی نجفی، ۱۴۰۴: ص ۱۱۲).
به نظر علامه طباطبایی (ره) نیز مقصود از تکریم در آیه شریفه، اختصاص دادن انسان به عنایت و شرافت به خصوصیتی است که در دیگران نباشد و با همین خصوصیت است که معنای تکریم با تفضیل فرق پیدا می‌کند، چون تکریم معنایی است نفسی و در تکریم کاری به غیر نیست بلکه تنها شخص مورد تکریم مورد نظر است که دارای شرافتی و کرامتی بشود، به خلاف تفضیل که منظور از آن این است که شخص مورد تفضیل از دیگران برتری یابد در حالی که او با دیگران در اصل آن عطیه شرکت دارد (طباطبایی، ۱۴۱۶: ۲۱۴).

علامه طباطبایی بعد از فرق‌گذاری میان تکریم و تفضیل، برتری انسان را بر سایر موجودات عالم به نعمت عقل دانسته، می‌گوید: معنای تفضیل انسان بر سایر موجودات این است که در غیر عقل از سایر خصوصیات و صفات هم انسان بر دیگران برتری داشته و هر کمالی که در سایر موجودات هست حد اعلای آن در انسان وجود دارد. این معنا در مقایسه انسان و تفنن‌هایی که در خوراک و لباس و مسکن و ازدواج خود دارد با سایر موجودات کاملاً روشن می‌شود و همچنین فنونی را که می‌بینیم انسان در نظم و تدبیر اجتماع خود به کار می‌برد در هیچ موجود دیگری نمی‌بینیم. نکته دیگر آنکه انسان برای رسیدن به این هدف‌ها، سایر موجودات را استخدام می‌کند ولی سایر حیوانات و نباتات و غیر آن دو چنین نیستند بلکه می‌بینیم که دارای آثار و تصرفاتی ساده و بسیط و مخصوص به خود هستند. از آن روزی که خلق شده‌اند تاکنون از موقف و موضع خود قدمی فراتر نگذاشته‌اند و تحول محسوسی به خود نگرفته‌اند و حال آنکه انسان در تمامی ابعاد زندگی خود قدم‌های بزرگی به سوی کمال برداشته و همچنان برمی‌دارد و خلاصه اینکه بنی‌آدم در میان سایر موجودات عالم از یک ویژگی و خصیصه‌ای برخوردار گردیده و به خاطر همان خصیصه است که از دیگر موجودات جهان امتیاز یافته و آن عقلی است که به وسیله آن حق را از باطل و خیر را از شر و نافع را از مضر تمیز می‌دهد (همان: ۲۱۵).

۲. تکریم انسان به حسب سعه وجودی

برخی از مفسران پس از ذکر ویژگی‌هایی همچون خلقت نیکو (تین: ۴)، صورت نیکو (غافر: ۶۴) در قرآن کریم، و نیز عقل انسانی به سعه وجودی انسان اشاره کرده، می‌گویند:

در وجود انسان غرائز و اسراری، همانند «علم و جهل»، «دین و کفر»، «حب و بغض»، «حلم و غضب» و ... به ودیعه نهاده شده است؛ به گونه‌ای که انسان را نمی‌توان یک هستی واحد به شمار آورد بلکه میلیون‌ها هستی در وجود او نهاده شده است. همچنین انسان دائماً به سوی حیات برتر در حال رهنمون شدن است چنانچه در حدیث وارد است «اگر برای انسان کوهی از طلا و کوهی از نقره می‌بود هر آینه کوه دیگری طلب می‌کرد» و وقتی انسان این‌گونه بلندپروازی دارد پس پیشروی انسان افق‌های نوین برای پیشرفت وجود دارد. همچنین برای انسان شریعت و دین است که اگر در برابر آن فروتنی پیشه کند و بدان شریعت عمل نماید؛ فلاح و رستگاری یا در صورت عمل نکردن، شقاوت و زیان‌کاری نصیبش می‌شود (مغنیه، ۱۴۲۴: ۶۸).

نکته دیگر آنکه انسان از گذشته درس می‌گیرد و برای آیندگان مایه عبرت می‌گردد و با اهل زمانه خویش دائماً در حال تأثر و تأثیر است. بر آنها تأثیر می‌گذارد و از آنها تأثیر می‌پذیرد. و لذا برای انسان تاریخ و اعصار است برخلاف بسیاری از هستی‌ها و آخر اینکه برای انسان حیات دیگری است که در آن حیات محاکمه و محاسبه می‌شود و در برابر آن پاداش یا کیفر نصیبش می‌گردد. و بسیاری دیگر از نعمت‌ها که از شمردن آنها بشر عاجز است چنانچه فرمود: «... وَ إِن تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا ...» و اگر نعمت‌های خدا را بشمارید، هرگز آنها را شماره نتوانید کرد ...» (ابراهیم: ۳۴)

۳. تکریم به حسب عقلانیت رو به پیشرفت همراه با دستیابی به قاعده کرامت انسانی

از میان وجوهی که تاکنون ذکر شد هرچند هریک جنبه‌ای از ابعاد کرامت انسان را بیان کردند لکن برخی مفسران در این مقام علاوه بر تأکید بر عنصر عقلانیت همراه با پیشرفت، تلاش کرده‌اند یک اصل فقهی را در رابطه با کرامت ذاتی انسان استنباط نمایند و بر این اصل فقهی آثار حقوقی خاص مترتب نمایند. اهمیت این اصل فقهی از آن روست که یک اصل انسان‌گرایانه را که مورد توجه تمام عقلای عالم - ولو مفهوماً - است؛ را از آیات قرآن فراروی عقلای عالم قرار می‌دهد. از میان مفسران معاصر، نظر علامه سیدحسین فضل‌الله شایسته ذکر است. از نظر علامه فضل‌الله، خداوند آدم را آفرید و ملائکه را امر به سجده بر آدم کرد از جهت گرامی داشتن این مخلوقی که به صفات کمالیه امتیاز داده شده است و

این نیست مگر به واسطه عناصر رشدی که در درون انسان به ودیعه نهاده شده تا مسیر کمال را پیماید و در برابر خداوندی که خالق اوست و انسان مظهر قدرت اوست، خضوع نماید و تمامی اینها به برکت عقل و شعور و قدرتی است که به واسطه آنها می تواند آنچه را در حیات دنیوی لازم دارد، به دست بیاورد و به اهدافی که خداوند برای خلقتش در نظر گرفت برسد و از آنچه در آسمان و زمین مسخر او گردانیده استفاده کامل کند.

و باید دانست در اینجا منظور از آدم، شخص آدم ابوالبشر نیست، بلکه نوع انسان مراد است زیرا این نوع انسان است که سرور زمین است و حامل رسالت است و علمی را که خداوند به او ارزانی داشته، در نزد خود به عنوان ودیعه قبول کرده است. و خلیفه خداوند است در نظام هستی، و تا آنجا که به او استطاعت داده شده می تواند از اسرار و رموز هستی آگاه شود و این است فرق میان انسان و حیوانی که او هم مالک حیات تا حدی هست اما قادر بر ایجاد تحول و دگرگونی و پیشرفت نیست زیرا حیوان مقهور غرائزی است که در یک چارچوب دقیق حرکت می کند و از آن تعدی نمی نماید بلکه حیوان در حیات خود در برابر انسان خاضع است و مسخر انسان است.

اما تکریم و گرامیداشت انسان در زمین به واسطه این ویژگی های ذاتی به گونه ای است که از خلال این ویژگی ها، ویژگی های دیگری کسب می کند و همواره بر قدرت عقلانی و علمی خود می افزاید و دائماً در حال پیشرفت است. این انسان است که از میانش انسان های نمونه ای همچون رسولان و امامان و اولیاء برانگیخته شده اند و انسانی است که توانسته است انرژی های زمین را به استخدام خود درآورد و عوالم جدیدی را کشف کند و حیات خود مطابق شرایط جدید تنظیم نماید و همه اینها به حرکت قوه عقل و معرفت و اراده است.

علامه فضل الله پس از تأکید بر عنصر عقلانیت و پیشرفت، تلاش می کند یک اصل فقهی را از این آیه استخراج نماید. وی می گوید: و بسا به ذهن خطور می کند که این اعلان به تکریم و بزرگداشت انسان صرفاً سخنی از آنچه خداوند به انسان ارزانی داشته یعنی یک نوع تکریم تکوینی صرف نیست بلکه از تکوین به تشریع نیز تعدی می کند و اشعار دارد به اینکه «کرامت انسان» یک اصل نظری تشریعی از اصول نظری قرآن است به گونه ای که همواره بر تکریم انسان تأکید می کند و هر آنچه باعث اهانت به انسان می شود طرد می کند صرف نظر از عناوین ثانویه ای که بسا اهانت به انسان را تجویز می کند و البته این در موارد خاص است که انسان از مسیر انسانیت منحرف گردد بنابراین می توان از این آیه یک قاعده

شرعیه استخراج کرد که از خلال آن جان و مال و آبروی انسان محترم شمرده شود و این یک اصل اسلامی فقهی است که خروج از آن، جز به واسطه عنوان خاص امکان‌پذیر نیست. و اما دلیل بر این اصل فقهی آن است که خداوند تعالی هنگامی که در عالم هستی و به لحاظ عملی انسان را تکریم نموده لذا ما از این کرامت تکوینی استفاده می‌کنیم که اراده خداوند بر این قرار گرفته که کرامت انسانی در تمام ابعاد وجودی‌اش چه حیات فردی و چه حیات اجتماعی محفوظ بماند و هرگونه حرکت سلبی یعنی آنچه باعث اهانت به انسان بشود باید طرد گردد. زیرا منتهی به اهانت به موجودی می‌باشد که خداوند اراده کرده که او را بزرگ بدارد. اما آنچه در شریعت ذکر شده که گاه می‌توان بر جان و مال و آبروی برخی افراد تعدی کرد زیرا این‌گونه انسان‌ها، احترام انسانی خود را زیر سؤال برده و خدشه‌دار کرده‌اند پس با اختیار خود باعث سلب تکریم خود شده‌اند و لذا بعد از انجام اعمال خلاف انسانی، از تکریم انسان خارج شده‌اند (فضل الله، ۱۴۱۹: ۱۷۷-۱۸۱).

بر مبنای این قاعده می‌توان گستره کرامت انسانی را در ساحت فردی و اجتماعی توسعه داد و نوعی انسان‌گرایی اسلامی را با رعایت مطالب پیش گفته ترویج نمود. این انسان‌گرایی در ضمن اینکه از شأن ذاتی انسان در ساحت فردی دفاع می‌کند، انسان‌گرایی اسلامی را در ساحت جمعی پاس می‌دارد. زیرا وقتی شأن و منزلت ذاتی انسان پاس داشته شد انسان‌ها به واسطه طبیعت اجتماعی که دارند باید این شأن و منزلت انسان را در روابط جمعی خود همواره رعایت کنند؛ چنانچه از آیات و روایات فراوان اسلامی درباره مسلمانان و مؤمنان و مخالفان و حتی دشمنان مستفاد می‌گردد. پایان بخش نوشتار حاضر ذکر نمونه‌هایی از این دست در آیات قرآن کریم است:

رعایت کرامت انسانی در روابط جمعی

در آیات قرآن کریم، دو نوع دستورات عام و خاص برای رعایت کرامت انسانی ذیل واژه‌های مختلف مانند عدل و احسان و برّ و تقوا نیکی قابل شناسایی است که نمونه جامع و کاملی برای دستورات انسان‌گرایی قرآنی در ارتباط با انسان‌های دیگر است. معروف‌ترین آیات در این باره بدین قرارند:

۱. دستورات عام:

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...؛ خداوند به عدل و احسان فرمان می‌دهد...»

(نحل: ۹۰)

«... وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ؛ ... و نیکی کنید! که خداوند، نیکوکاران را دوست می‌دارد.» (بقره: ۱۹۵)

«تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوَى؛ همدیگر را بر نیکی و تقوا یاری رسانید» (مائده: ۲)

از مهم‌ترین ابعاد انسان‌گرایی قرآنی و حفظ کرامت انسان‌ها در ارتباط با هم‌کیشان و هم‌نوعان، رابطه براساس مهر و محبت و عطوفت است که در یک کلام می‌توان آن را احسان رفتاری نامید. این دستورات که دستورات خاص قرآنی به شمار می‌آیند، دایره شمول آن از نزدیک‌ترین وابستگان مانند پدر و مادر و خویشاوندان تا همسایه و مسکین و یتیم و ... را شامل شده و شمول آن حتی به کافران نیز بسط می‌یابد. در ادامه مهم‌ترین آیات ذکر می‌شوند:

«نیکی به پدر و مادر و نگاه داشتن حرمت آنان: وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَ إِنَّ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ...؛ ما به انسان توصیه کردیم که به پدر و مادرش نیکی کند، و اگر آن دو (مشرك باشند و) تلاش کنند که برای من همتایی قائل شوی که به آن علم نداری، از آنها پیروی مکن! (عنکبوت: ۸)

«رعایت حرمت اموال یتیم: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا؛ کسانی که اموال یتیمان را به ظلم و ستم می‌خورند، (در حقیقت)، تنها آتش می‌خورند؛ و به زودی در شعله‌های آتش (دوزخ) می‌سوزند. (نساء: ۱۰)

«رعایت حرمت پدر و مادر و نزدیکان و یتیمان و بینوایان: وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينِ وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ...؛ و (به یاد آورید) زمانی را که از بنی‌اسرائیل پیمان گرفتیم که جز خداوند یگانه را پرستش نکنید؛ و به پدر و مادر و نزدیکان و یتیمان و بینوایان نیکی کنید؛ و به مردم نیک بگویید... (بقره: ۸۳)

«رعایت حرمت کافران غیر محارب: لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ؛ خدا شما را از نیکی کردن و رعایت عدالت نسبت به کسانی که در راه دین با شما پیکار نکردند و از خانه و دیارتان بیرون نراندند نهی نمی‌کند؛ چرا که خداوند عدالت‌پیشگان را دوست دارد. (ممتحنه: ۸)

- پاسخ بدی به نیکی: اَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ؛ بدی را به بهترین راه و روش دفع کن (و پاسخ بدی را به نیکی ده)؛ ما به آنچه توصیف می‌کنند آگاه‌تریم. (مومنون: ۹۶)

- احسان قولی: از مهم‌ترین برخوردهای انسانی، احسان قولی است. بدین معنا که انسان در گفتار به نیکی با مردم سخن بگوید. و این یکی از مواردی است که رعایت آن، بسیاری از مشکلات اجتماعی را فرو می‌کاهد. آیه شریفه ۸۲ سوره بقره می‌فرماید: «قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا» آمده که با توجه به تعبیر «ناس» به جای «اهل کتاب» یا «مؤمنان»، حکمی است مربوط به جامعه بشری و اعمال حُسن خلق به توده مردم، اعم از مسلمان و کافر، این حکم، از احکام روابط بین‌المللی و از بهترین اصول کلی اسلام در تربیت جوامع انسانی است.

نیکو سخن گفتن و با نرمی رفتار کردن و از خشونت و درشتی در روش و منش اجتناب کردن، در درجه‌ای از اهمیت است که به موسی و هارون امر می‌شود که با فرعون به نرمی سخن بگویند: «قُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى؛ اما به نرمی با او سخن بگویند؛ شاید متذکر شود، یا (از خدا) بترسد» (طه: ۴۴) و به رسول مکرّم (صلی‌الله‌علیه‌و آله) نیز خطاب می‌شود: «فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ...؛ به (برکت) رحمت الهی، در برابر آنان [= مردم] نرم (و مهربان) شدی! و اگر خشن و سنگدل بودی، از اطراف تو، پراکنده می‌شدند ...» (آل عمران: ۱۵۹)

نتیجه‌گیری

با توجه به مطالب پیش‌گفته چنین نتیجه می‌شود که یکی از مبانی فلسفه کرامت انسانی و حقوق بشر امروزی دیدگاه‌های انسان‌گرایانه است. انسان‌گرایی یا اومانیزم نگرشی است غربی که انسان را در مرکز تأملات خود قرار می‌دهد و اصالت را به رشد و شکوفایی انسان می‌دهد. در عرصه دینی، این نگرش بیشتر به سه صورت انسان‌گرایی دینی، انسان‌گرایی دین‌ستیز (الحادی) و انسان‌گرایی دین‌گریز و سکولار نمود پیدا کرده است. یکی از نقاط وفاق دیدگاه‌های انسان‌گرایانه، که امروزه بحث‌های مهمی درباره آن صورت گرفته، مسئله «کرامت انسانی» است که مورد توجه تمامی انسان‌گرایان قرار گرفته است. صرف نظر از دیدگاه‌های انسان‌گرایانه دین‌ستیز، نوع نگاه به کرامت انسانی، از دید انسان‌گرایی سکولار و انسان‌گرایی دینی متفاوت است. انسان‌گرایی سکولار با تقدس‌زدایی از دین، نفی

واسطه گری و مرجعیت نهادهای دینی، انسانی نمودن دین و صبغه این جهانی دادن به دین، می‌کوشد انسان مدرن را یگانه حقیقت هستی و خالق تمام ارزش‌های این جهانی معرفی نماید و کرامت انسان را از این زاویه بنگرد. براساس این نگرش، مقولاتی همچون انسان‌دوستی، خردورزی انسان‌مدارانه در تمام عرصه‌های زندگی، عشق و محبت، کمک به هم‌نوع و حقوق بشر در ذیل کرامت انسانی و بدون پشتوانه دینی - در نظر و عمل - مطرح می‌گردد.

اما نوشتار حاضر، با اعتقاد به اینکه در ادیان ابراهیمی و به‌ویژه دین اسلام رویکردهای انسان‌گرایانه وجود داشته و قابل کاوش است، به مسئله کرامت انسانی پرداخته است. در این خصوص باید گفت انسان‌گرایی اسلامی با تکیه بر دین و آموزه‌های وحیانی، می‌تواند جایگاه واقعی عقلانی و اعتدالی خود را در عرصه هستی باز یابد. انسان یک‌ه‌تاز جهان هستی نیست بلکه یک هستی در میان سایر هستی‌هاست که باید جایگاه حقیقی خود را دریابد. انسانی که از یک سو وابسته به خالق هستی و امور ماورای طبیعی است و از سوی دیگر در تعامل با سایر انسان‌هاست. بنابراین انسان‌گرایی اسلامی یا به تعبیر دقیق‌تر انسان‌گرایی خدامحور نسبتی اعتدالی میان انسان و خدا، انسان و خود، و انسان و سایر انسان‌ها برقرار می‌کند. در ساحت ارتباط با خدا، انسان از جایگاه ممتاز جانشینی حضرت حق (خلافت الهی) و مقام کرامت انسانی و امانت الهی برخوردار است که آسمان‌ها و زمین مسخر او قلمداد شده است. در ساحت ارتباط با خود نیز انسان موجودی متفکر و مختار است که با اختیار و انتخاب خود دین را آگاهانه می‌پذیرد و دین را به مانند قانونی برای تنظیم روابط فردی و اجتماعی‌اش تلقی می‌نماید. در ساحت ارتباط با جهان هستی و به‌ویژه انسان‌های دیگر در تفکر انسانی - اسلامی بالاترین و والاترین دستورات در ذیل عنوان کلی احسان و نیکوکاری تعریف می‌شود و مصادیق بی‌شماری را همچون نیکی به پدر و مادر و فرزندان و خویشاوندان و همسایگان و یتیمان و مسکینان و حتی کافران غیرمعاند و محارب را در خود جای می‌دهد. احسانی که در قول و عمل به اجرا در می‌آید و ابعاد گفتاری و کرداری و پنداری را شامل می‌شود.

در مجموع با توجه به این مطالب، به باور نگارنده می‌توان قاعده فقهی کرامت انسانی را از لابلای متون دینی اصطیاد نمود تا مبنای نظر و عمل برای اندیشمندان جامعه اسلامی فراهم گردد.

منابع

- اونی، بروس. (۱۳۸۱). نظریه اخلاقی کانت. ترجمه علیرضا آل بویه، قم: بوستان کتاب.
- ژیلسون، اتین. (۱۳۷۹). روح فلسفه قرون وسطا. ترجمه ع، داوودی. شرکت انتشارات علمی و فرهنگی.
- طباطبائی، محمدحسین. (۱۴۱۶). تفسیر المیزان. ج ۱۳. بیروت: مؤسسه الأعلمی للمطبوعات.
- فضل‌الله، حسین. (۱۴۱۹). تفسیر من وحی القرآن، ج ۱۴، بیروت: دارالملاک.
- کانت، ایمانوئل. (۱۳۹۰). دین در محدوده عقل تنها. تهران: نقش و نگار.
- مجتهدی، کریم. (۱۳۷۵). فلسفه در قرون وسطا، تهران: نشر سپهر.
- مغنیه، محمدجواد. (۱۴۲۴). الکاشف، ج ۱، تهران: دارالکتب الاسلامیه.
- مک گرث، آلستر. (۱۳۸۲). مقدمه‌ای بر تفکر نهضت اصلاح دینی. ترجمه بهروز حدادی. قم: مرکز مطالعات و تحقیقات ادیان و مذاهب.
- همدانی، محمدحسین. (۱۴۰۴). انوار درخشان. ج ۱۰، تهران: انتشارات لطفی.

References

- Edward Craig. (1998). Enc. Of Philosophy. Routledge. Vol 4.
Frederick Edwords. WWW. The American Humanist Association.
Paul Edwards (1967). Enc. Of Philosophy. vol 3. New York,: Macmillan.
WWW. Manifest of Humanism, 1973.